



URDU Gif Format

خیر الایمال فی حکم الکسب والسوا

۱۳۱۸ھ

کمانے اور مانگنے کے حکم میں بہترین امید

مصنف:

اعلیٰ حضرت، مجدد امام احمد رضا

ALAHAZRAT NETWORK

اعلیٰ حضرت نیٹ ورک

www.alahazratnetwork.org

رسالہ

خیر الامال فی حکم الکسب والسوال

۱۳

ھ

۱۸

(کمانے اور مانگنے کے حکم میں بہترین امید)

www.abulhasanalinadwi.org

مسئلہ ۲۹۷ از ملک بنگالہ ضلع پاپنا ڈاکمانہ سو بگاچہ موضع چر قاضی پور مرسلہ مولوی امید علی صاحب
۲۷ جمادی الآخرہ ۱۳۱۸ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ روپیہ کمانا کس وقت فرض ہے، کس وقت مستحب،
کس وقت مکروہ، کس وقت حرام، اور سوال کرنا کب جائز ہے کب ناجائز؟ بینوا توجروا۔

الجواب

یہ مسئلہ بہت طویل الذیل ہے جس کی تفصیل کو دفتر درکار، یہاں اس کے بعض صورت و ضوابط
پر اقتصار۔

فاقول وبالله التوفیق (میں اللہ تعالیٰ کی توفیق کے ساتھ کہتا ہوں۔ ت) کسب کے لئے
ایک مہمدم ہے یعنی وہ ذریعہ جس سے مال حاصل کیا جائے، اور ایک غایت یعنی وہ غرض کہ
تحصیل مال سے مقصود ہو، ان دونوں میں ذاتاً خواہ عارضاً احکام نہ گانہ فرض، واجب، سنت،

مستحب، مباح، مکروہ تنزیہی، اسارت، مکروہ تحریمی، حرام سب جاری ہیں، اور دونوں کے اعتبار سے کسب پر احکام مختلف طاری ہیں نفس کسب بے لحاظ مبادی و غایات کوئی حکم خاص نہیں رکھتا۔
ذرائع میں حرام جیسے غصب و رشوت و سرقت و ربا، یوں زنا و غنا و حکم خلاف ما انزل اللہ وغیرہ اور محترمہ کی اجرت، تلاوت قرآن و وعظ و تذکیر و میلاد خوانی وغیرہ عبادات بیچ کر اسی طرح جہد عقود باطلہ و فاسدہ قطعہ۔

مکروہ تحریمی جیسے اذان جمعہ کے وقت تجارت۔

در مختار میں ہے جمعہ کی پہلی اذان کے وقت بیع اگرچہ صحیح ہے لیکن مکروہ تحریمی ہے، میں کہتا ہوں اس کو اہت کو ہدایہ میں حرمت سے تعبیر کیا ہے اور اس پر اتقانی نے اعتراض کیا کہ بیع صحیح لیکن مکروہ ہے جیسا کہ شرح طحاوی میں یہ تصریح ہے اس لئے کہ منع لغیرہ مشروعیت کو ختم نہیں کرتی اور در مختار میں اس اعتراض کے جواب کی طرف اشارہ کیا ہے کہ بحر الرائق نے افادہ کیا ہے کہ مکروہ تحریمی پر حرمت کا اطلاق صحیح ہے اھ، اقول (میں کہتا ہوں کہ) جس طرح صحت منع لغیرہ کے منافی نہیں اسی طرح وہ حرمت کے منافی بھی نہیں ہے کیونکہ منع اگرچہ لغیرہ ہو وہ منع ظنی اور قطعی دونوں کو شامل ہے منع ظنی ہو تو مکروہ ہے

فی الدر المختار مکروہ تحریمًا مع صحة البيع عند الاذان الاول قلت وعبر في الهداية بالحرمة واعترضه الاتقاني بان البيع جائز لكنه يكره كما صرح به في شرح الطحاوي لان المنع لغيرة لا يعدم المشروعية وأشار في الدر إلى جوابه بقوله افاد في البحر صحة اطلاق الحرمة على المكروه تحریمًا اھ وانا قول الصحة اذا لم تناف المنع لغيرة لم تناف الحرمة ايضا كذلك فان المنع ولو لغيرة يشمل المنع ظنا فيكرة وقطعا فيحرم ولا شك ان النهي ظهنا قطعي فلا ادري ما احوجهم الى تأويل الحرمة بالكرهه۔

اگر قطعی ہو تو حرام ہے اور بیشک یہاں نہی قطعی ہے تو کبھی معلوم نہیں کہ حرمت کو کراہت سے ان کو تاویل کی کیا حاجت ہوئی۔ (ت)

اسی طرح دوسرا مسلمان جب ایک چیز خرید رہا ہو اور قیمت فیصل ہو گئی ہو اور گفتگو ہنوز

قطع نہ ہوتی ایسی حالت میں قیمت بڑھا کر خواہ کسی طور پر خود خرید لینا،

فی الدرکۃ تحریم السوم علی سوم غیرہ
ولو ذمیا او متامنا بعد الا اتفاق علی مبلغ
التمن والا لانه بیع من یزید اھ مختصرا۔
در مختار میں ہے کہ کسی کے بھاؤ پر بھباؤ لگانا
مکروہ تحریمی ہے، اگرچہ پہلے بھاؤ والا ذمی ہو
یا مستامن ہو جبکہ مبلغ تمن پر اتفاق ہو چکا ہو
ورنہ تمن پر اتفاق کے بغیر دوسرے کا بھاؤ لگانا مکروہ نہیں کیونکہ اس صورت میں نیلامی والی بیع
ہو جائے گی اھ مختصراً (ت)

یونہی تلمی جلب و بیع الحاضر للبادی و تفریق الصغیر من محرمہ وغیرہ کہ مع قیود و شروط کتب
فقہ میں مفصل ہیں اسی قسم میں ہے یا بچری وضع کے کپڑے یا جوتے سینا یا ان اشیاء خواہ تانبے
پتیل کے زیوروں وغیرہ کا بیچنا اور جملہ عقود و مکاسب متنوعہ فضیہ۔

فی رد المحتار من الحظر عن المحیط
بیع المكعب المفضض للرجل ان یلبسه
یکره لانه اعانة علی لبس الحرام
وان کان اسکا فامرہ انسانی ان
یتخذ له خفا علی زی المجوس او
الفسقة او خیاط امرہ ان یتخذ له ثوبا
علی زی الفساق یکرہ له ان یفعل
لانه سبب التشبه بالمجوس و
الفسقة ۛ

رد المحتار میں محیط کی کتاب الحظر سے منقول ہے
کہ چاندی کے جڑاؤ والا جوتا مرد کو پہننے کے لئے
فروخت کرنا مکروہ ہے کیونکہ یہ حرام لباس میں
اعانت ہے، اور بچی کو اگر کوئی کے میرے لئے
مجوس یا فساق کی وضع والا جوتا بنا دے، یا
درزی سے کہے کہ فساق والا لباس بنا دے
تو ان کو ایسا کرنا مکروہ ہے کیونکہ یہ مجوس
اور فساق کی مشابہت کا سبب
ہوگا۔ (ت)

اسمائت یعنی وہ کام جسے نہ مکروہ تنزیہی کی طرح صرف خلاف اولے کہا جائے جس پر ملامت
بھی نہیں، نہ تحریمی کی طرح گناہ و ناجائز جس پر استحقاق عذاب ہے، بلکہ یوں کہا جائے کہ بُرا کیا
قابل ملامت ہوا جس کا حاصل مکروہ تنزیہی سے بڑھ کر ہے اور تحریمی سے کمتر۔

کما جنح الیہ العلامة الشامی
جیسا کہ علامہ شامی کا اس طرف میلان ہے

فی رد المحتار اقول ولا بد منه فان كل
مرتبة للطلب في جانب الفعل فان بازاؤها
مرتبة في جانب الترك فالتحريم في مقابلة
الفرض في الرتبة وكراهة التحريم في
مرتبة الواجب، والتزیه في رتبة المندوب،
كما في رد المحتار من بحث اوقات
الصلوة وقد بقيت السنة وهي فوق المندوب
ودون الواجب فوجب ان يعابها ما هو
فوق كراهة التزیه دون التحريم وهو
الاساءة وقد نصوا عليها في غير ما فرع
وان اغفلها كثيرون في ذكر الاقسام فليحفظ
قال في الدرر ترك السنة لا يوجب فسادا
ولا سهوا بل اساءة لو عامدا غير مستحب
وفي رد المحتار عن التحريم تاركها اي
السنة يستوجب اساءة اي التفضيل واللوم
تحریر کے حوالہ سے ہے کہ سنت کا تارک اسارت یعنی ملامت و تفضیل کا مستحق ہو گا۔ (ت)
مثلاً اپنے سے اعلم کے ہوتے ہوئے عہدہ قضا کی نوکری جبکہ وہ اس پر راضی ہو،
وہو فی الدر المختار لو قد موأخیر الاولی
اساؤا بلا اثم، فی رد المحتار
عن التارخانیة اساءوا اذ ترکوا
السنة لكن لا ياثمون لانهم

رد المحتار میں، اقول (میں کہتا ہوں) یہ ضروری ہے
کیونکہ فعل میں طلب کا جو مرتبہ ہے اس کے مقابلہ
میں ترک کا مرتبہ ہے، تحریم کا رتبہ بمقابلہ فرض اور
مکروہ تحریمی کا بمقابلہ واجب اور مکروہ تنزیہیہ بمقابلہ
مندوب ہے جیسا کہ رد المحتار میں نماز کے اوقات
کی بحث میں ہے جبکہ سنت کا رتبہ باقی ہے اور وہ
مندوب سے فائق اور واجب سے پست ہے
توضوری ہے کہ اس کے مقابلہ میں حکم مکروہ تنزیہیہ
سے فائق اور مکروہ تحریمی سے کم ہو اور یہ مرتبہ
اسارت ہے، فقہاء نے اس بحث پر کئی فروعات
میں نص فرمائی ہے اگرچہ حکم کے اقسام سے بہت
سے لوگوں سے غفلت ہوتی ہے، اس کو محفوظ رکھنا
در مختار میں فرمایا سنت کے ترک سے فساد کا حکم
نہ ہو گا اور نہ ہی سہو کا، بلکہ اسارت کا حکم ہو گا
جب غیر مستحب کو قصداً کرے الخ۔ رد المحتار میں

در مختار میں ہے اگر لوگ غیر اولیٰ شخص کو امام بنائیں
تو اسارت کے مستحق ہوں گے گنہگار نہ ہونگے۔
رد المحتار میں تارخانیہ سے منقول ہے اسارت
والے ہونگے جب وہ سنت کو ترک کریں گنہگار

قد موارجلالصالحا وكذا الحكم في الامامة
والحكومة اما الخلافة وهي الامامة الكبرى
فلا يجوز ان يتركوا الافضل وعليه اجماع
الامة

نہ ہونگے کیونکہ انھوں نے صالح شخص کو امام بنایا ہے
اگرچہ غیر اولیٰ ہے، اور یہی حکم امارت اور حکومت کا
ہے لیکن خلافت میں جو امامت کبریٰ ہے یہ جائز
نہیں کہ وہ افضل کو ترک کریں اور اس پر
اجماع امت ہے (ت)

اقول یوہی ظہر و مغرب و عشاء کے فرض پڑھ کر سنتوں سے پہلے بیع و شرار اور ظاہر
طلوع فجر کے بعد نماز صبح سے پہلے خرید و فروخت بھی اسی قبیل سے ہے جبکہ ضرورت داعی نہ ہو یوہی ہر
وہ کسب کہ خلاف سنت یا اس کا شغل ترک سنت کی طرف متوہی ہو۔

مکروہ تنزیہی جیسے بیع عینہ جبکہ بیع بائع کے پاس عود نہ کرے، مثلاً جو قرض مانگے آیا اُسے
روپیہ نہ دیا بلکہ دین کی چیز پندرہ کو اس کے ہاتھ پہنچی کہ اس نے دس کو بازار میں بیچ لی،

در مختار میں ہے سستی چیز کو قرض کی ضرورت پر
منگے داموں خریدنا جائز ہے اور مکروہ ہے اس
کو مصنف نے ثابت رکھا ہے، اور انھوں نے

باب الکفالة کے آخر میں بیع عینہ کے متعلق فرمایا
یعنی عین چیز کو نفع کے ساتھ ادھار فروخت کرنا
تاکہ قرض لینے والا اس کو کم قیمت پر فروخت کر کے
حاجت پوری کئے یہ طریقہ سود خوروں نے ایجاد
کیا ہے اور یہ مکروہ اور شرعاً مذموم ہے کیونکہ
اس میں قرض دینے کی نیکی سے اعراض ہے،
اور ردالمحتار میں فتح القدیر سے منقول ہے کہ یہ
ایسی صورت ہو کہ اس میں بائع کی طرف سے ہی ہونے

في الدار المختار شراء الشيء اليسير بثلثين غال
لحاجة القرض يجوز ويكره واقصره
المصنف في آخر الكفالة بيع العينة أي
بيع العين بالر بيع فسه ليبيعها المستقرض
يا قل ليقض دينه أخترعه أكلة الربا وهو
مكروه مذموم شرعاً لما فيه من الاعراض
عن مبرة الاقراض وفي رد المحتار عن
الفتح ان فعلت صورة يعود الى البائع جميع
ما اخرجته او بعضه يكره تحريماً فان لم يعد
كما اذا باعه المديون في السوق فلا كراهة
بل خلاف الاولى آخر ملخصاً۔

چیز اس کو کل یا بعض واپس لوٹ آتی ہو اس لئے یہ مکروہ تحریمی ہے اور ایسا نہ ہو مثلاً مقرض اس

دار احیاء التراث العربی بیروت ۳۷۵/۱

۳۰/۲

۶۶/۲

۲۷۹/۴

دار احیاء التراث العربی بیروت

مطبع مجتہدی دہلی

دار احیاء التراث العربی بیروت

لہ ردالمحتار کتاب القلوة باب الامامة

لہ ردالمحتار کتاب البیوع فصل فی القرض

کتاب الکفالة

لہ ردالمحتار

وسلم کان یقبل الہدیۃ ویثیب علیہا۔

ہدیہ وصول کرتے اور اس پر بدل عطا فرماتے (ت)

اور افضل و اعلیٰ کسب سنون سلطان اسلام کے زیر نشان جہاد شرعی ہے۔

احمد و ابو یعلیٰ والطبرانی فی الکبیر بسند حسن عن ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قال بعثت بین یدی الساعة بالسيف حتى یعبدا اللہ تعالیٰ وحده لا شریک له وجعل رزقی تحت ظل رمحی الحدیث، واخرج ابن عدی عن ابی ہریرۃ عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم الزموا الجہاد وتصحوا وتستغنوا۔ الشیرازی فی الالقاب عن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اطیب کسب المسلم سہمہ فی سبیل اللہ قال المناوی فی التیسیر لان ما حصل بسبب الحرص علی نصرة دین اللہ تعالیٰ لا شئ اطیب منه فهو افضل من البیوع وغیرہ ہا امر لانه کسب المصطفیٰ وحرفته صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔ و

احمد، ابو یعلیٰ اور طبرانی کبیر میں سند حسن کے ساتھ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا مجھے قیامت سے آگے تلوار دے کر بھیجا گیا تاکہ لوگ اللہ کی عبادت کریں، اور میرا رزق نیزوں کے سائے میں ہے الحدیث۔ ابن عدی نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے تخریج کی ہے کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا جہاد لازماً کرو تاکہ تم صحت مند اور غنی ہو جاؤ۔ شیرازی نے القاب میں حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے کی حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا مسلمان کا پاک کسب اس کا فی سبیل اللہ تیر بنانا ہے۔ امام مناوی نے تیسیر میں فرمایا یہ اس لئے کہ جو چیز اللہ تعالیٰ کے دین میں حرص کے طور پر ہو اس سے بڑھ کر کوئی چیز اطیب نہیں ہے لہذا یہ غل تجارت وغیرہ سے افضل ہے کیونکہ یہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کا کسب و عمل ہے اور

- ۱۔ سنن ابی داؤد کتاب البیوع باب فی قبول الہدایا آفتاب عالم پریس لاہور ۱۳۲/۲
- ۲۔ مسند احمد بن حنبل عن ابن عمر المکتب الاسلامی بیروت ۹۲/۲
- ۳۔ الکامل لابن عدی ترجمہ بشر بن آدم بصری دار الفکر بیروت ۴۴۹/۲
- ۴۔ الجامع الصغیر بحوالہ الشیرازی فی الالقاب عن ابن عباس حدیث ۵۲۳ دار المکتب العلمیہ بیروت ۴۳/۱
- ۵۔ التیسیر شرح الجامع الصغیر تحت حدیث اطیب کسب المسلم المکتبۃ الامام الشافعی ریاض ۱۶۶/۱

فی صید رد المحتار عن الملتقى ومواهب
الرحمن فی تفاضل انواع الکسب افضله
الجهاد ثم التجارة ثم الحراثة ثم
الصناعة ^{لہ}

رد المحتار کے باب الصيد میں ملتقی اور مواہب
الرحمن سے منقول ہے کہ کسب کے اقسام میں
فضیلت والا عمل جہاد ہے، پھر تجارت، پھر
کاشتکاری، پھر صنعت کاری۔ (ت)

واجب جیسے قبول عطیہ والدین جبکہ نہ لینے میں اُن کی ایذا منطون ہو اور اگر تیقن ہو تو فرض
ہوگا کہ ایذا سے والدین حرام قطعی ہے اور حرام سے بچنا فرض قطعی، اسی طرح عہدہ قضا کا
قبول فرض ہے جبکہ اس کے سوا اور کوئی اہل نہ ہو،

در مختار میں ہے کہ جو شخص قضا میں ظلم یا عجز کا
خطرہ رکھتا ہو اس کو قضا کا عہدہ قبول کرنا مکروہ
تحریمی ہے اور اگر وہی متعین ہو یا کمزوری کا خطرہ
خوف نہ رکھتا ہو تو مکروہ نہ ہوگا، فتح۔ پھر اگر یہ

عہدہ اسی پر موقوف ہے تو قبول کرنا فرض عین ہے
ورنہ فرض کفایہ ہے، بحر۔ اور قضا کو قبول کرنا
رخصت ہے یعنی مباح ہے اور ترک عزیمت ہے
عام فقہاء کے نزدیک، برازیہ۔ تو اولیٰ یہ ہے
کہ نہ قبول کرے اور غیر اہل کے لئے حرام ہے
قطعا بلا تردد، تو اس میں پانچ حکم ہیں۔ (ت)

غایات میں فرض جیسے خورد و نوش و پوشش بقدر سدر متی و ستر عورت بلکہ اتنا کھانا جس سے
نماز فرض کھڑے ہو کر ہو سکے اور رمضان میں روزے پر قدرت ملے۔

در مختار میں ہے ہلاکت سے بچنے کی مقدار
کھانا فرض ہے اتنا کہ کھڑے ہو کر نماز پڑھ سکے
اور روزہ رکھ سکے، احو، ملخصاً (ت)

فی الدر الاکل فرض مقدار ما یدفع
الہلاک و یمکن بہ من الصلوۃ قائماً و
صومہ ^{لہ} ملخصاً۔

یوہیں کفایت اہل و عیال و ادائے دیون و نفقات مفروضہ۔

فی خزانة المفتین الکسب فرض وهو بقدر الکفایة لنفسه و عیاله و قضاء دیونہ و نفقة من یجب علیہ نفقته یلہ

یوہیں حج فرض جبکہ بعد فرضیت مال نہ رہا،

لان الذمة قد شغلت و ابراؤھا عن الفرض

فرض و مقدمة الفرض فرض۔

کیونکہ ذمہ میں بوجہ ہے اور فریضہ سے عہدہ برآ ہونا فرض

ہے جبکہ فرض کا مقدمہ بھی فرض ہوتا ہے (ت)

زوجہ اگرچہ غنیہ ہو اس کا کفن و دفن شوہر پر ہے، یونہی اقارب کا جبکہ مال نہ چھوڑیں بلکہ ہر مسلمان کا کفن و دفن مسلمانوں پر فرض کفایہ ہے جب ایک شخص میں منحصر ہو جائے فرض عین ہو جائے گا۔

فی التئویر کفن من لامال له علی من تجب

علیہ نفقته و اختلف فی الزوج و الفتوی

علی وجوب کفنها علیہ وان تزکت مالاً

و فی رد المحتار الواجب علیہ تکفینہا

و تجهیزھا الشرعیان من کفن السنة

والکفایة و حنوط و اجرة غسل و حمل

و دفن یتے

تئویر میں ہے جس کا کفن نہ ہو مال نہ ہونے کی وجہ سے،

تو جس پر اس کا نفقہ واجب کفن بھی اس کے ذمہ

ہے اور خاوند کے متعلق اختلاف ہے فتویٰ اس پر

کہ بیوی کا کفن واجب ہے اگرچہ بیوی نے اپنا

مال چھوڑا ہوا ہو الخ۔ اور رد المحتار میں کہ خاوند پر

بیوی کی تکفین و تجهیز شرعی شوہر پر واجب ہے جو

کفن سنت یا کفن کفایہ اور حنوط، غسل کی مزدوری

جنازہ لے جانے اور دفن کا خرچہ شوہر پر واجب ہے (ت)

واجب جیسے اتنا کھانا کہ ادائے واجبات پر قادر ہو زوجہ کا حق جماع ادا کر سکے۔

وهذا یعد مرة من واجبات الدیانة و

ان لم یجبر علیہ قضاء کما فصلنا فی

الطلاق من فتاوانا۔

یہ واجبات دیانت میں شمار ہے اگرچہ قضاء اس پر

جبر نہ ہو گا جیسا کہ ہم نے اپنے فتاویٰ کی طلاق

کی بحث میں تفصیل ذکر کی ہے (ت)

۲۱۰/۲

قلی نسخہ

کتاب الکراہیۃ

لہ خزائنہ المفتین

۱۲۱/۱

مطبع مجتہدانی دہلی

کتاب الدر المختار کتاب الصلوٰۃ باب صلوٰۃ الجنائز

۵۸۱/۱

دار احیاء التراث العربی بیروت

” ” ” ”

کتاب رد المحتار

کپڑے میں اتنی زیادت کہ انتقالات نماز وغیرہ میں زانو نہ کھلیں، یوہیں صدقہ فطر و اخئیہ جبکہ بعد وجوب مال نہ رہا غرض ہر واجب جس کی تحصیل کو مال درکار۔

سنت جیسے نماز کے لئے عمامہ و جتہ و ردا وغیرہ لباس مسنون و تہل عیدین و جمعہ و بنا و توسیع و تطیب مساجد و صلہ رحم و ہدیہ اجاب و مواسات مساکین و خبر گیری یتامی و یتوگان و خدمت مہماناں و امثال ذلک سنن مالیہ یوہیں عطر و مشک و سرمہ و شانہ و آئینہ بصد اتباع اور کھانے میں تہائی پیٹ کی مقدار تک پہنچنا۔

مستحب جیسے بنائے سقایہ و سبیل و سرا و مدارس و پل و غیرہ،

فی رد المحتار عن تبیین المحارم عن بعض العلماء فی ذکر مراتب الاکل مندوب و هو ما یعینہ علی تحصیل النوافل و تعلیم العلم و تعلمہ لہ

رد المحتار میں تبیین المحارم کی نقل میں بعض علماء منقول ہے کہ کھانا کھانے کے مراتب کئی ہیں جن میں مندوب و مستحب وہ ہے جو نوافل اور تعلیم و تعلم کے لئے معاون بنے۔ (ت)

بلکہ مہمان کے ساتھ پورا پیٹ بھر کھانا بھی کہ وہ ہاتھ اٹھا لینے سے شریک بھوکا نہ رہے، یوہیں عورت کی سیر خوری اس نیت سے کہ شوہر کے لئے حفظ جمال کرے کم خوری لا غری و شکست رنگ و حسن کی موجب نہ ہو۔

فی الدر عن الوہبانیۃ وللزوجة التسمین لافوق شبعھا و قال الشامی قال الطرسوسی فی الزوجة ینبغی ان یندب لھا ذلک و تكون ما جورة، قال الشارح و لا یعجبنی اطلاق اباحة ذلک فضلا عن ندبہ و لعل ذلک محمول علی ما اذا کانت الزوج ینجب السم و الا ینبغی ان تكون

در مختار میں وہبانیہ سے منقول ہے کہ بیوی کو فریہ بننا مندوب ہے جو کہ سیر ہو کر کھانے سے زائد نہ ہو علامہ شامی علیہ الرحمۃ نے فرمایا کہ طرسوسی نے فرمایا ہے کہ بیوی میں یہ بات مستحب ہے اور اجرا پائے گی۔ شارح نے فرمایا مجھے اس بات میں اباحت پسند نہیں چہ جائیکہ مستحب ہو، ہو سکتا ہے کہ استحباب کا معاملہ اس صورت میں ہو جب خاوند فریہ پن کو پسند کرتا ہو، ورنہ مناسب یہ ہے کہ بیوی معتدل

موزونة اء اقول في هذا كلام قات
الاكل الى الشبع حلال ونية
السن غايتهما كراهة التنزيه نعم عدم
الاجر ظاهر ثم هذا كله في التبيين اما
ما ذكرت فواضح لا غبار عليه۔

ہو اء اقول (میں کہتا ہوں کہ) اس میں کلام
ہے کیونکہ سیر ہونے تک کھانا حلال ہے اور اس
میں فریہ ہونے کی نیت زیادہ سے زیادہ مکروہ
تشریہ ہے، ہاں اجر نہ ہونا ظاہر ہے، پھر یہ
بحث فریہ ہونے میں ہے لیکن میں نے جو ذکر کیا
وہ واضح اور بے غبار ہے۔ (ت)

مباح جیسے زینت و آرائش، لباس و مکان و زیور زناں۔

خزانة المفتين میں گوشة مضمون کے بعد ہے احکام
انواع میں ایک نوع مباح، جیسے خوبصورتی اور جسم کو بڑھانے
کے لئے عمدہ کھانا کھانا۔ (ت)

في خزانة المفتين بعد ما مر و مباح و
هو النية للزيادة والتجمل به

جبکہ یہ سب امور منکرات و مقاصد مذمومہ سے خالی ہوں ورنہ مذموم ہیں اور مقاصد محمودہ کے ساتھ بھی خالی
مباح نہ رہیں گے مستحب ہو جائیں گے

مباح چیز نیت کے تابع ہوتی ہے جیسا کہ بحر الرائق
اور رد المحتار وغیرہ میں ہے کیونکہ مباح ہر حکم سے
خالی ہوتا ہے لہذا کسی بھی طاری ہونے والے
حکم سے متعارض نہ ہوگا، مثلاً نیت خیر یا شر کسی
کے نیت مراد ہوئے جیسا کہ محقق نہیں ہے (ت)

فان الباح اتباع شئ للنيات كما ذكره في
البحر الرائق ورد المختار وغيرهما و ذلك
لخلوه في نفسه عن كل حكم فلا يوافق
شيئا يطرأ عليه من صوابه كنية او
تأدية الى خيرا او شر كما لا يخفى۔

مکروہ تشریہی جیسے اپنے لئے انواع فواکہ سے تفکدہ،
فی الدر لا یأس بانواع الفواکہ وتوکلہ افضل
در مختار میں ہے مختلف انواع کے پھلوں میں کوئی حرج نہیں
جبکہ ترک افضل ہے۔ (ت)

اسرار میں جیسے اتباع شہوت نفس و لذت طبع کے لئے ترقہ و تنعم بالحلال میں انہماک اسی نیت

سے عمدہ کھاتے دونوں وقت سیر کرکھانا باریک نفیس بیش بہا جاسے پہنا کر ناشبانہ روز عورتوں کی طرح کٹنگی چوٹی میں گرفتار رہنا کہ یہ امور اگرچہ حد حرم و گناہ تک پہنچیں خلاف سنت ضرور ہیں،

اس پر ملامت میں شک نہیں اگرچہ مستحق عقاب نہیں ہے، اور اس میں کثیر احادیث مشہورہ وارد ہیں، ہم طوالت کی وجہ سے ذکر نہیں کرتے، اقوال (میں کہتا ہوں کہ) اس سے معلوم ہوا کہ میرا موقف بہتر ہے اس سے جس کو ردالمحتار نے شرح ملتقی سے نقل کیا ہے کہ لباس کے اقسام مباح ہیں تو وہ عیدوں، جمعہ اور منجھ کے لئے مباح ہیں، نہ کہ تمام اوقات میں ہر وقت ایسا کرنا بے مقصد، تکبر و غرور، اور کبھی محتاج لوگوں کو چڑانا ہے، لہذا اس سے بچنا بہتر ہے، اور تکبر کے طور پر لباس پہنا مکروہ ہے اور یوں جو انھوں نے عید، جمعہ وغیرہ میں اباحت کا ذکر کیا ہے اس کا محل بھی وہ ہے کہ تکبر کی بجائے صرف اپنا جمال بنانا مقصود ہو مگر اس نے شریعت کی پیروی میں ایسا لباس پہنا تو سنت ہے تو مذکور میں شک نہیں اور یوں ہی تکبر کی

صورت میں کراہت سے مراد تحریمی ہے کیونکہ تکبر حرام ہے اور عظیم کبیر گناہ ہے۔ (ت) مکروہ تحریمی جیسے محض نکاح و تفاخر کے لئے جمع اموال۔

خزانۃ المفتین میں مذکور بیان کے بعد فرمایا: انواع احکام میں ایک نوع مکروہ ہے جیسے اظہار کثرت و فخر کے لئے مال جمع کرنا اگرچہ حلال مال سے ہو۔

ولا شك في توجه اللوم عليه وان لم يستحق العقاب والاحاديث في ذلك كثيرة شهيرة لانسردها مخافة الاطباب اقول وبه علم ان ما جئحت اليه اولي مما في رد المحتار عن شرح الملتقى في انواع الكبوة مباح وهو الثوب الجميل للترزين في الاعياد والجمع ومجامع الناس لاف جميع الاوقات لانه صلف وخيلا ورعما يغيب المحتاجين فالتحرز عنه اولي ومكروه وهو اللبس للتكبر اه وكذا ما ذكر من محض الاباحة في تجمل الجمع والاعياد والمجامع محمله ما اذا لم ينوال التجمل اما اذا نوى الاتباع فسنة لا شك كما ذكرت وكذا الكراهة في التكبر تحمل على الحرمة فانه حرام وكبيرة عظيمة قطعاً۔

في خزانة المفتين بعد ما صر ومكروه وهو الجمع للتفاخر والتكاثر وان كان من حل به

یوہیں پیٹ سے زیادہ چند لقمے کھانا جن کا معدے میں بگڑ جانا منطون نہ ہو،

فی الخانیة یکرہ الاکل فوق الشبع ۱۷
اقول وبهذا الحمل تندفع المخالفة
بینہ وبیت ما یأتی عن الدرر من
نصب التحريم۔

خانیہ میں ہے سیر ہو جانے کے بعد کھانا مکروہ ہے
اقول (میں کہتا ہوں) اس بیان سے
در مختار میں آئندہ تحریم کی نص میں اور اس میں
مخالفت ختم ہو گئی (ت)

مگر جبکہ روزے کی قوت مقصود ہو یا مہمان کا ساتھ دینا۔

فی التیور مباح الح الشبع لتزید
قوته وحرام وهو ما فوقه الا ان یقصد
قوة صوم الغدا ولشلا یتحیی ضیفہ ۱۸
اقول والاستثناء اذا حمل علی ما ذکر
صم قطعاً ویكون قوله حرام یشمل المکره
فلا یكون منقطعاً فانہم۔

تتویر میں ہے سیر ہونے تک کھانا مباح ہے جبکہ
حصول قوت مقصد ہو اور اس سے زائد حرام
ہے، لیکن اگر صبح روزہ رکھنے یا مہمان کے حیار
کے احساس کی وجہ سے زائد کھائے تو حرام
نہ ہوگا اھ اقول (میں کہتا ہوں) آپ کے ذکر کردہ
پر محمول کیا جائے تو استثناء قطعاً صحیح ہے اور حرام
مراد مکرہ تحریمیہ ہو تو استثناء منقطع نہ ہوگا، غور کرو۔

یوہیں لباس شہرت پہننا یعنی اس قدر چمکیلا نا دور ہو جس پر انگلیاں اٹھیں اور بالقصد اتنا ناقص و
خفیس کرنا بھی ممنوع ہے جس پر نگاہیں پڑیں یونہی ہر انوکھی اچھبے کی ہیئت وضع تراش خراش کر وجہ
انگشت نمائی ہو۔ سنن ابی داؤد و سنن ابن ماجہ میں عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے بسند حسن مروی
رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں :

من لبس ثوب شهرة البسه الله يوم القيمة
ثوباً مثله وعند ابی ماجہ ثوب مذلة
مراد ابوداؤد فی روایۃ ثم یلمب

جس نے شہرت کا لباس پہنا اس کو اللہ تعالیٰ
بھی ایسا ہی لباس پہنائے گا، اور ابن ماجہ
میں "ذلت کا لباس" اور ابوداؤد کی ایک روایت میں

- | | | | |
|--------------------|--|--------------------------|-------|
| ۱۔ فتاویٰ قاضی خاں | کتاب المحرم والاباحۃ وما یرکھ اکلہ الخ | نو کشور لکھنؤ | ۴/۷۸۰ |
| ۲۔ الدر المختار | " " " | مطبع مجتہبی دہلی | ۲/۲۳۶ |
| ۳۔ سنن ابی داؤد | کتاب اللباس باب فی لبس الشهرة | آفتاب عالم پریس لاہور | ۲/۲۰۲ |
| ۴۔ سنن ابن ماجہ | باب من لبس شهرة من الثياب | ایچ ایم سعید کمپنی کراچی | ص ۲۶۶ |

”پھر جہنم کی آگ میں جلایا جائے گا“ کے الفاظ ہیں۔ (ت)

جو شہرت کے کپڑے پہنے گا اللہ تعالیٰ اسے روزِ قیامت ویسا ہی لباسِ شہرت پہنائے گا جس سے عرصاتِ محشر میں معاذ اللہ ذلت و تفضیح ہو پھر اُس میں آگ لگا کر بھڑکا دی جائے گی والیعا ذب اللہ تعالیٰ فی رد المحتار میں الدر المنقذ سے منقول ہے کہ دو شہرتوں سے منع فرمایا، ایک حد سے زیادہ نفاست اور دوسری حد سے زیادہ رسوائی سے، اھ، اقول (میں کہتا ہوں) ان دونوں سے خاص نہیں بلکہ عجیب و غریب حالت بنانا جو شہرت کا باعث ہو اور لوگوں کے لئے نظارہ بنے وہ قطعاً سب شہرت کا لباس ہے۔ (ت)

عن الشہرتین وهو ما کان فی نہایہ النفاسۃ او الخساسة اھ اقول ولا یختص بہما بل لو کان بینہما وکان علی ہیأۃ عجیبۃ غریبۃ توجب الشہرة و شخوص الابرصار کان لباس شہرة قطعاً۔

حرام جیسے ریشمی کپڑے، مغرق ڈوپیاں۔ یوں ہیٹ سے اور اتنا کھانا جس کے بگڑ جانے کا ظن ہو۔

www.alahazratnetwork.org

در مختار میں ہے سیرابی سے زیادہ وہ کھانا حرام ہے جس کے متعلق ظن غالب ہو کہ وہ معدہ کو خراب کرے گا، اور یونہی پینے کا معاملہ ہے، قہستانی۔ (ت)

فی الدر حرام فوق الشبع وهو اکل طعام غلب علی ظنہ انه افسد معدتہ و کذا فی الشرب قہستانی۔

جب یہ صورتیں معلوم ہوں اب احکامِ کسب کی طرف چلے، فاقول وباللہ التوفیق (میں کہتا ہوں اور توفیق اللہ تعالیٰ سے ہے۔ ت) ظاہر ہے کہ کسب یعنی تحصیل مال کو خواہ روپیہ ہو یا طعام یا لباس یا کوئی شے سبب و غرض دونوں سے ناگزیر ہے اور احکامِ کسب نہ گانہ میں پہلے حیار جانبِ طلب ہیں جن میں فرض و واجب کی طلبِ جازم ہے اور سنت و مستحب کی غیر جازم اور پچھلے

چار جانب نہیں ہیں جن میں مکروہ تنزیہی و اسارت سے نہی ارشادی اور تحریمی و حرام سے حتیٰ اور مباح طلب و نہی دونوں سے خالی، اب اگر سبب و غرض دونوں اقسام تسعہ سے ایک ہی قسم کے ہیں جب تو ظاہر کہ وہی حکم کسب پر ہوگا مثلاً ذریعہ بھی فرض اور غرض بھی فرض، تو ایسا کسب دوسرا فرض ہوگا اور دونوں حرام تو دونوں حرام و علیٰ ہذا القیاس اور اگر مختلف اقسام سے ہیں تو تین حال سے خالی نہیں: اولاً اختلاف جانب واحد مثلاً طلب یا نہی کے اقسام میں ہر جیسے سبب فرض ہو غرض واجب یا سبب مکروہ تنزیہی غرض حرام۔

ثانیاً اختلاف اختلاف جانب وسط ہو مثلاً سبب واجب یا حرام اور غرض مباح یا بالعکس، ان دونوں صورتوں میں کسب اشد و اقویٰ کا تابع ہوگا مثلاً فرض و وجوب کا اختلاف ہے تو فرض اور وجوب و سنیت کا تو واجب اور ایک مباح اور دوسرا اور کسی قسم کا ہے تو کسب اسی قسم کا ہوگا۔

لما مر من ان المباح ساذج عاری یکتسی بکل ساداً و یتلون بلون کل ما یباح
والضعیف من جانب یدرج فی القوی منہ۔
جیسے گزرا کہ مباح، احکام سے خالی ہوتا اور
برہیلو اختیار کر لیتا ہے، اور ایک طرف سے
ضعیف ہو تو اپنے سے قوی میں درج ہوتا
ہے۔ (د ت)

ثالثاً اختلاف جانبین ہو یعنی سبب جانب طلب میں ہے اور غرض جانب نہی یا بالعکس، صورت اولے میں کسب مطلقاً حکم غرض کا مورد ہے گا مثلاً غرض حرام ہے تو حرمت و گناہ نقد وقت ہے گو سبب فرض واجب ہو حتیٰ کہ اگر سبب اعلیٰ درجہ طلب میں ہو یعنی فرض اور غرض ادنیٰ درجہ نہی میں یعنی مکروہ تنزیہی جب بھی کسب مکروہ تنزیہی سے خالی نہیں ہو سکتا اگرچہ سبب فی نفسہ فرض ہے و جب یہ کہ کوئی غرض معین کسب کے لئے لازم نہیں وہ اختلاف نیت سے مختلف ہو سکتی ہے اور ہر وقت اپنے اختیار سے امکان تبدیل رکھتی ہے مانا کہ سبب فرض تھا مگر جب اس نے اسے کسی امر حرام یا ناپسندیدہ کی نیت سے کیا ضرور حرمت و ناپسندی میں گرفتار ہوا کہ ایسی نیت کیوں کی اگر کوئی نیت فرض یا واجب حاضر نہ تھی تو اقل درجہ نیت مباح پر قادر تھا اس کی نظیر نماز ہے کہ دکھاوے کو پڑھی جائے اگرچہ نماز فی نفسہ فرض ہے مگر نیت خبیثہ موجب تحریم ہوگی اور صورت عکس میں یعنی جب سبب جانب نہی ہوا اور غرض جانب طلب۔ اگر وہ سبب متعین نہ تھا بلکہ اس کا غیر کہ نہی سے خالی ہو ممکن تھا تو اس صورت

میں بھی کسب مطلقاً مورد نہی ہوگا کہ غرض اگرچہ فرض ہے جب ذریعہ مباح سے مل سکتی تھی تو حرام یا مکروہ کی طرف جانا اپنے اختیار سے ہوا اور اس کا الزام لازم آیا اور اگر سبب متعین تھا کہ دوسرا طریقہ قدرت ہی میں نہیں تو اب دو صورتیں ہوں گی:

اول غرض و سبب کی نہی و طلب دونوں ایک ہی مرتبہ میں ہوں مثلاً سبب حرام غرض فرض سبب مکروہ تحریمی غرض واجب سبب میں اسارت غرض سنت سبب مکروہ تحریمی غرض واجب سبب میں اسارت غرض سنت سبب مکروہ تنزیہی غرض مستحب اور صرف اسی قدر کافی نہیں بلکہ نوع و احد میں تفاوت و قوت پر بھی نظر لازم کہ حرام کا ترک فرض ہے اور فرض کا ترک حرام، اور بعض فرض، بعض دیگر سے اعظم و آگے ہوتے ہیں، اور بعض حرام بعض دیگر سے اشنع و اشد، تو یہ دیکھا جائے گا کہ مثلاً فرض غرض کے ترک سے جو حرمت لازم آئے گی وہ اس حرمت سے کیا نسبت رکھتی ہے جو اس سبب حرام کے ارتکاب میں ہے جب سبب وجہ سے طرفین میں تساوی قوت ثابت ہو تو حکم کسب میں اتباع سبب یعنی جانب نہی کو ترجیح دے گی،

کیونکہ منوعات متعلق شرع کا حکم مہتمم ہوتا ہے جبکہ مورات کا اہتمام اس قدر نہیں ہوتا اسی لئے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا جب میں تمہیں کوئی حکم دوں تو اپنی استطاعت پر بجا لاؤ اور جب کسی چیز سے منع کروں تو اجتناب کرو۔ کشف میں مروی ہے کہ اللہ تعالیٰ کے منع کردہ سے ذرہ بھر بھی باز رہنا جن و انسان کی عبادت سے افضل ہے انھوں نے اشباہ میں یہ بیان کیا ہے ہمارا یہاں کلام نفیس ہے جس کو ہم نے اپنے والد گرامی قدر کی کتاب "آذاتہ الامام لما تلی"

لان اعتناء الشرع بالمنہیات اشد من اعتناہ بالامورات ولذا قال صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اذا امرتکم بشئ فالتوا منه ما استطعتم واذا نهیتکم عن شئ فاجتنبوا وروی فی الکشف حدیثاً بالتروک ذمراً مما نہی اللہ عنہ افضل عن عبادة الثقلين قالہ فی الاشباہ ولنا فی المقام تحقیقات نفائس المما بکثیر منها فی ما علقنا علی کتاب "آذاتہ الامام"

۱۔ صحیح البخاری کتاب الاعتصام باب الاقدار بسنن رسول اللہ صلی علیہ وسلم قدیمی کتب خانہ کراچی ۱۰۸۲/۲
صحیح مسلم کتاب الفضائل باب توقیرہ صلی اللہ علیہ وسلم الخ " " " " ۲۶۲/۲
لے الاشباہ والنظار الفن الاول القاعدة الخامسة ادارة القرآن کراچی ۱۲۵/۱

لما نفعي عمل المولد والقيام من تصانيف
خاتمة المحققين الاما جد سيدنا الوالد
قدس سرّہ الماجد ۔

محل المولد والقيام کے حاشیہ میں ذکر
کیا ہے ۔ (ت)

دونوں کی قوت کم و بیش ہو اس صورت میں اقویٰ کا اتباع ہوگا، سبب ہو خواہ غرض۔ مثلاً مالِ غیر بے اذن لینا حرام ہے اور خوک و خمر کی حرمت اس سے بھی زائد اور سد رمق اور دفع جوع قاتل و عطش ہلک کی فرضیت ان سب سے اقویٰ ہے لہذا حالتِ مختصر میں ان اشیاء کا تناول اسی قدر جس سے ہلاک و دفع ہو لازم ہوا اور جانبِ غرض کو ترجیح دی گئی اور اگر مضطر کچھ نہیں پاتا مگر یہ کہ کسی انسان کا ہاتھ کاٹ کر کھائے تو حلال نہیں اگرچہ اس شخص نے اجازت بھی دی ہو کہ حرمتِ انسان اس فرض سے اقویٰ ہے لہذا جانبِ سبب کو ترجیح رہی۔

فی الدرا الاکل للغذاء والشرب للعطش
ولو من حرام او هیئة او مال غیره وان
ضمته فرض یشاب علیہ بحکم الحدیث
ولکن مقدار یدفع الانسان الہلاک عن
نفسہ اھ و فی الشامیة عن وجیز الکردری
ان قال له اخرا قطع یدی وکلہا لا یحصل
لان لحم الانسان لا یمسح فی الاضطرار
لکرامتہ ۛ

یہ تقریر منیر حفظہ رکھنے کی ہے کہ اول تا آخر اس تحقیق جمیل و ضبط جلیل کے ساتھ اس تحریر کے غیر میں نہ ملے گی و باللہ التوفیق انھیں ضوابط سے دوسرے سوال اعلیٰ مسئلہ سوال کا حکم منکشف ہو سکتا ہے جب غرض ضروری نہ ہو تو سوال حرام، مثلاً آج کا کھانے کو موجود ہے تو کل کے لئے سوال حلال نہیں کہ کل تک کی زندگی بھی معلوم نہیں کھانے کی ضرورت درکنار۔ یہی رسوم شادی کے لئے سوال حرام کہ نکاح شرع

میں ایجاب و قبول کا نام ہے جس کے لئے ایک پیسہ کی بھی ضرورت شرعاً نہیں، اور اگر غرض ضروری ہے اور بے سوال کسی طریقہ حلال سے دفع ہو سکتی ہے جب بھی سوال حرام، مثلاً کھانے کو کچھ پاس نہیں مگر ہاتھ میں ہنر ہے یا آدمی قوی تندرست قابل مزدوری ہے کہ اپنی صنعت یا تجارت سے بقدر حاجت پیدا کر سکتا ہے قبل اس کے کہ احتیاج تا بعد منقصہ پہنچے تو اسے سوال حلال نہیں، نہ اسے دینا جائز کہ ایسوں کو دینا انھیں کسب حرام کا موید ہوتا ہے اگر کوئی نہ دے تو جھک کر آپ ہی محنت مزدوری کریں اور اگر دوسرا طریقہ حلال میسر نہیں حرفت و صنعت کچھ نہیں جانتا نہ محنت و مزدوری پر قادر ہے خواہ بوجہ مرض یا ضعف خلقی یا ناز پروردگی یا کسب کر تو سکتا ہے مگر حاجت فوری ہے کسب پر محول کرنا تا تریاق از عراق کا مضمون ہوا جاتا ہے تو سوال حلال ہوگا کہ ہر ان صورتوں میں کارروائی یہیں ہو سکتی ہے کہ مانگ کر لے یا چھین کر یا چرا کر یا کوئی حرام یا مردار کھائے اور سرقہ و غصب کی حرمت سوال سے اشد ہے اور حرام و مردار کی غصب و قہر سے بھی سخت تر، یہ صورتیں تو ظاہر ہیں اور علمائے بوجہ اشتغال جہاد و مشغولی طلب علم دین فرصت کسب نہ پانے کو بھی وجہ معذوری سے شمار فرمایا اور ایسے کے لئے سوال حلال بتایا جب مدار ضرورت غرض و تعیین ذریعہ پر پھرا تو کچھ اکل و شرب ہی کی تخصیص نہیں کہ جس پاس ایک دن کا قوت ہے اسے سوال مطلقاً منع ہو بلکہ اگر دن کا کھانا موجود ہے اور کپڑا نہیں یا کپڑا بھی ہے مگر ہلکا کر جاڑے کی آفت روک سکتا نہیں اور طریقہ تحصیل کوئی دوسرا نہیں کپڑے کے لئے سوال ناروا نہیں، یہ ہیں اگر کھانے پہننے سب کو موجود ہے مگر دیون ہے تو اگر کچھ مال فاضل رکھا ہے جسے بیچ کر ادا کرے یا لکڑی دے سکتا ہے تو سوال حرام، اور اگر کمائی سے بعد نفقہ ضروری کے کچھ نہیں بچا سکتا اور قرض خواہ گردن پر پھری رکھے ہوئے ہے تو ادا کے لئے سوال حلال۔

در مختار میں جائز نہیں سوال جس پاس ایک دن کا گزارہ بالفعل یا بالقوة ہے جیسا کہ تندرست شخص کمائی کے قابل ہو اور اس کے حال سے آگاہی کے باوجود اس کو دیکھنے والا گنہگار ہوگا حرام پر اعانت کی وجہ سے، اگر جسم ڈھانپنے کے لئے یا جہاد میں مصروف ہونے کی وجہ سے کسب نہ کر سکے یا طلب علم کی مصروفیت میں کسب نہ کر سکے کی وجہ سے سوال کچھ تو ضرور یا حائتم ہو تو سوال کرنا جائز ہے اھ، اسکی

فی الدر المختار لا یحل ان یسأل شیئاً من القوت من له قوت یومہ بالفعل او بالقوة کالتصحیح المکتسب و یا ثم معطیه ان علم بحالہ لا عانتہ علی المحرم ولو سأل لکسوة او لا شغاله عن الکسب بالجہاد او طلب العلم جاز لو محتاجاً اھ و فیہ من النفقات تحب لہ الدر المختار کتاب الزکوۃ باب المصروف

ایضاً کل ذی رحم محرم صغیراً و انثی
ولو بالغۃ صحیحۃ او الذکر بالغاً عاجزاً
عن الکسب بنحو نہ مانع کھمی و عتہ
و فلج زاد فی الملتقی و المختار اولاً یحصل الکسب
لحرفۃ او لکونہ من ذوی البیوتات ثم قال
الشامی ای من اهل الشرف الخ، واللہ سبحنہ
وتعالی اعلم۔

باب النفقہ میں ہے نفقہ واجب ہے ہر نابالغ ذی رحم
یا عورت اگرچہ بالغہ صحیحہ یا مرد بالغ ہو لیکن جسمانی
معذور ہونے کی وجہ سے کسب سے عاجز ہے
جیسے نابینا، ہاتھ پاؤں مغلوج وغیرہ۔ طلقے اور
مختار میں زائد کیا جو کوئی اچھا کسب نہیں رکھتا
یا گھر بیو عورتیں اھ۔ شامی نے فرمایا یعنی اہل شرف
لوگ الخ۔ واللہ سبحنہ و تعالی اعلم (ت)

رسالہ

خیر الأمال فی حکم الکسب والسوال

www.alahazratnetwork.org